

Первые исландские отшельники
в языческом окружении:
прядь об Асольве из «Книги о занятии земли»

Елена В. Литовских

*Институт всеобщей истории РАН, Москва, Россия,
elitovskih@mail.ru*

Аннотация. Несмотря на общность основного массива древнеисландской «Книги о занятии земли», прядь об отшельнике начального периода заселения острова Асольве в ранних редакциях «Книги» сильно разнится. В редакции *Sturlubók* добровольное отшельничество Асольва объясняется его нежеланием контактировать с соседями-язычниками, а чудеса, им совершаемые, поддаются рациональному толкованию. Кроме того, в данной редакции совершенно не акцентируется национальная принадлежность Асольва. Совершенно иная картина представлена в редакции *Hauksbók*: текст пряди по ней больше примерно в три раза (добавлены посмертные чудеса и пророческие сны, приведшие к обретению мощей отшельника и перенесению их в церковь), подробно оговариваются родственные связи Асольва, особо отмечаются его кельтские корни. Анализ этой редакции явственно показывает, насколько важную роль кельтское и англосаксонское христианство сыграло в христианизации Исландии. Вероятно, поэтому во всех последующих редакциях «Книги» текст пряди приводится именно по редакции *Hauksbók*.

Ключевые слова: источниковедение, саговедение, «Книга о занятии земли», христианизация Исландии, отшельничество

Для цитирования: Литовских Е.В. Первые исландские отшельники в языческом окружении: прядь об Асольве из «Книги о занятии земли» // Вестник РГГУ. Серия «Литературоведение. Языкознание. Культурология». 2024. № 1. С. 66–76. DOI: 10.28995/2686-7249-2024-1-66-76

The first Icelandic hermits in a pagan environment: *Ásólfs pátttr* in *Landnámabók*

Elena V. Litovskikh

*Institute of World History, Russian Academy of Sciences,
Moscow, Russia, elitovskih@mail.ru*

Abstract. Despite the uniformity of the main body of the Icelandic *Landnámabók* the *pátttr* about Ásólfr alskik, a hermit of the initial period of the settlement of the island, varies greatly in its early redactions. In the manuscript *Sturlubók*, Ásólfr's voluntary life as a hermit is motivated by his reluctance to have contact his pagan neighbours, and the miracles he performs are open to rational interpretation. In addition, this redaction does not emphasise Ásólfr's nationality at all. A completely different picture is presented by the second redaction, *Hauksbók*. The text of the *pátttr* here is about three times longer. In particular, additional posthumous miracles and prophetic dreams led to the discovery of the hermit's relics and their transfer to the church. Ásólfr's family ties are specified in detail, and his Celtic roots are especially noted. Analysis of this version clearly demonstrates how important the role of Celtic and Anglo-Saxon Christianity was in the Christianisation of Iceland. This is probably why, according to the *Hauksbók* version, the text of *Ásólfs pátttr* is reproduced in all subsequent redactions of *Landnámabók*.

Keywords: source criticism, Icelandic sagas, *Landnámabók*, Christianization of Iceland, life of a hermit

For citation: Litovskikh, E.V. (2024), "The first Icelandic hermits in a pagan environment: *Ásólfs pátttr* in *Landnámabók*", *RSUH/RGGU Bulletin. "Literary Theory. Linguistics. Cultural Studies" Series*, no. 1, pp. 66–76. DOI: 10.28995/2686-7249-2024-1-66-76

До периода Реформации в Исландии было чуть больше десятка монастырей, в основном мужских. Некоторые из них просуществовали недолго, другие же служили не только религиозными, но и культурными центрами на протяжении всего Средневековья¹. Сами средневековые исландские монастыри упоминаются в источниках крайне редко, в частности, потому, что они все были очень малочисленными, обычно там проживали 3–5 монахов². Они придерживались либо бенедиктинского, либо августинского устава, но официально к этим монашеским братствам не принадлежали (что

¹ Подробнее см.: Jónsson J. Um klaustrin á Íslandi, Flateyjar- og Helgafells-klaustur // Tímarit Hins íslenska bókmenntafélags. 1887. T. 8. S. 227–236.

² Ibid. S. 89.

в том числе не способствовало их упоминанию в европейских источниках), в их образе жизни, как справедливо отметил М. Эгелер, присутствовало слишком много специфически исландского [Egeler 2015, p. 83]. Практически все средневековые исландские монастыри основывались и активно поддерживались годи или другими представителями исландской знати (а иногда и прямо существовали на их средства). Знать пополняла и ряды монахов, принимая в старости постриг [Coroban 2018, p. 97].

Кое-кто из монахов выбирал стезю отшельников (*einsetumaðr*), что подразумевало аскетическое отречение от мирской жизни с максимальным ограничением внешних связей и удалением для жительства в пустынные места. Как уже было отмечено нами раньше [Литовских 2022, с. 61], отшельничество в средневековой Исландии имело свои специфические черты. Знатные исландцы могли активно участвовать в политической и семейной жизни и лишь в старости становиться анахоретами, поселившись зачастую в непосредственной близости от родового хутора или даже в его пределах. Пустынничество в Исландии не было распространено, возможно, в силу и без того суровых условий жизни.

Из известий о первых исландских отшельниках нам бы хотелось остановиться на пряди об Асольве из древнеисландского исторического произведения «Книга о занятии земли» (*Landnámabók*) (S 24 – *Landnámabók* 1986, bls. 62–64 – и H 21 – *Landnámabók* 1986, bls. 59–65). В редакции *Sturlubók* («Книга Стурлы», старшая сохранившаяся редакция «Книги о занятии земли», названа по имени ее автора, исландского историка Стурлы Тордарсона, написана в 1275–1280 гг.) прядь включена в главу 16 первой части (в этой части рассказывается о заселении Южной четверти Исландии, а именно – территорий, расположенных на северо-запад от Рейкьявика). В редакции *Hauksbók* («Книга Хаука», вторая по старшинству из сохранившихся редакций «Книги», названа по имени автора, исландского историка и энциклопедиста Хаука Эрлендссона, написана в 1302–1304 гг.) нумерация глав отсутствует, интересующий нас фрагмент имеет лишь заголовок “*Capitulum*”, однако расположен он примерно в том же месте рукописи, что и в редакции *Sturlubók*.

Асольва принято считать самым первым исландским отшельником, о котором есть достоверные сведения в источниках. Он жил в X в., в период заселения острова, еще до официального принятия христианства в Исландии в 1000 г. К истории и чудесам Асольва обращались многие исследователи [Hrafnhildur Helga Halldórsdóttir 2014; Coroban 2018, с историографией, и др.], однако большинство из них привлекало лишь редакцию *Hauksbók* «Книги о занятии земли». При этом ее текст (что в целом нехарактерно для

«Книги» [Литовских 2020, с. 200–203]) существенно отличается от аналогичного фрагмента в редакции *Sturlubók*. Представляется любопытным сравнить их.

Редакция *Sturlubók* сохранилась в единственном списке XVII в., сделанном священником Йоуном Эрлендссоном (1600/10–1.08.1672), – AM 107 fol [подробнее о ней см.: Литовских, Рейер 2022]. От редакции *Hauksbók* дошел небольшой фрагмент автографа (AM 371 4to), но интересующая нас прядь присутствует лишь в списке, также принадлежащем Йоуну Эрлендссону (AM 105 fol). В таблице ниже обе редакции пряди приведены в орфографии рукописей.

Sturlubók AM 107 fol	Hauksbók AM 105 fol
/7r/ [...] Ásólfur hét maður. Hann var frændi Jörundar í Gaurðum; hann kom út austr í Ósum. Hann var kristinn vel ok villdi ekki eiga við heiðna menn ok eigi villdi hann þigja mat at þeim. Hann gerði sér skála undir Eyjafjöllum, þar sem nú heitir at Ásólfs-skála enum austasta; hann fann ekki menn. Þá var um forvitnask, hvað hann hafði til fæzlu, ok sá menn í skálanum á fiska marga. En er menn gengu til lækjar þess, er fell hjá skálanum, var hann fullr af fiskum, svá at slík undr þóttusk menn eigi séð hafa. En er héraðsmenn urðu þessa varir, ráku þeir hann á brutt ok vildu eigi, at hann nyti gæða þessa. Þá færði Ásólfr bygð sína til Miðskála ok var þar. Þá hvarf á brutt veiði qll ór læknum, er menn skyldu til taka. En er komit var til Ásólf, þá var vatnfall þat fullt af fiskum, er fell hjá skála hans. Var hann þá en brutt rekinn. Fór hann þá til ens /7v/ vestasta Ásólfs-skála, ok fór enn allt á somu leið. En er hann fór þaðan á brutt, fór hann á fund Jörundar frænda síns, ok bauð hann Ásólf at vera með sér. En hann lézk ekki vilja vera hjá öðrum mönnum.	/8v/ [...] Edna het dotter Ketils Bresas(vnar). hon var gift æ Irlanndi þeim manni er Konall het. þeira svn var Asolfr Alskik er i þann tima fór af Irlandi til Islandz ok kom i Austfiordu. þeir fóru xii. samann austann þar til er þeir komu at gardi Þorgeirs hins /9r/ hordska i Holtti vnder Eyiafiollum ok settu þar tialld sitt enn faurunautar hans iij. voru þa siúker. þeir ondudust þar en Ion prestur Þorgeirss(vn) f(adir) Grims i Holtti fann bein þeira ok flutti til kirkju. siþan gerdi Asolfr ser skála þvi ner sem nu er kirkjuhornit at Asólfs skála at rádi Þorgeirs þviat Þorgeirr villdi þa ei hafa vid hvs sín. a fell vid skala Asólfs sialfann. þat var aundverdan vetr. ainn varð þegar full med fiskum. Þorgeirr sagdi at þeir sæti i veidi stod hans. siþan for Asolfr brott þaðann (ok) gerdi annan skála vestar vid adra æ. sv heiter Irá þviat þeir voru irsker. enn er menn komu til ærinnar var hun full med fiskum sua at slikt vndr þóttust menn ei sed hafa. enn brottu var allt or hinni eystri anni. þa raku herad(s)menn þa brott þaðann ok fór hann þa til hins vestasta skalans. fór allt æ somu leid. boendr kaulludu þa fiolkunga enn ÞorgeirR kvezt hyGia at þeir mundu vera gódir menn.

Þá let Jörundr gera honum hús at Hólmi enum iðra ok færði honum þangat fæzlu, ok var hann þar, meðan hann lifði, ok þar var hann grafin. Stendr þar nú kirkja, sem leiði hans er, ok er hann enn helgasti maðr kallaðr.

vm vorit foru þeir brott ok vestr æ Akranes. Hann gerdi bv at Holmi sa Kirkiubolstad. hans svn var Solvi f(adir) Þorhilldar er atti Brandr sun Þorgrims Kiallakss(vnar). Þeira s(vn) Þorleifr f(adir) Bardar f(odur) Iofridar er atti Arni Torfvs(vn). þeira d(ottir) Helga er atti Arngrimr Gudmundarsvn. Enn er Asolfr elldizt gerdizt hann einsetumadr. þar var kofi hans sem nu er kirkian. þar andadist hann ok var þar grafinn at Holmi. Enn þa er Halldorr s(vn) Illuga hins Rauda bio þar þa vandizt fióskona ein at þera fætr sina æ þúfu þeiri er var a leidi Asolfs. hana dreymdi at Asolfr avitadi hana vm þat er hun þerdi fætr sina saurga a hvsi hans. enn þa munu vit satt segir hann ef þu segr Halldori draum þinn. hun

/9v/ sagdi hanum ok qvad hann ecki mark at þui er Konur dreymdi ok gaf ecki gaum at. Enn er Hrodolfr byskup for brott or Bæ þar er hann hafdi buit þa voru þar epter munkar íj. einn þeira dreymdi at Asolfr mællti vid hann. sendtu hvskar! þinn til Halldors at Holmi ok kaup at hanum þvfu þa er a fíosgotu er ok gef vid mork silfrs. mvnkrinn gerdi sva. huskarlinn gat keypta þvfuna ok grof siþan iordina ok hitti þar manns bein. hann tok þau upp ok for heim med. ena nestu nott eptir dreymdi Halldor at Asolfr kom at hanum ok kuezst bædi augu mvndv sprengia or hausi hanum nema hann keypti bein hans sliku verdi sem hann selldi. Halldorr keypti bein Asolfs ok let giora at treskrin ok setia yfir alltari. Halldorr sendi Illuga svn sinn vtann epter kirkiuvidi. enn er hann fór vt aptr (ok) er hann kom millim Reykia ness ok Sniofiallsness þa nadi hann ei fyrir styrimonnum at taka land þar er hann villdi. þa bar hann fyrri bord kirkiu

	vidinn allann ok bad þar koma sem Asolfr villdi. enn Austmenn komu vestr i Vadil. enn íj. nottum sidar kom vidrinn æ Kirkiu sand at Holmi. nema ij tre komu æ Raufarnes a Mýrumm. Halldorr let gera kirkiu xxx. ok vidi þackta ok helgadi Kolumkilla med Gudi.
--	--

Как видим, оба фрагмента кардинально отличаются даже по объему. Текст пряди по редакции *Hauksbók* больше примерно в три раза, и совпадает в обеих редакциях только фраза, описывающая чудо, которое совершил Асольво: «hann fullr af fiskum, svá at slik undr þóttusk menn eigi séð hafa» / «он (ручей, в редакции *Hauksbók* здесь местоимение *hun* 'она', поскольку вместо ручья фигурирует река. – Е. Л.) был полон рыбы, так что они удивились и подумали, что никогда такого не видели».

В пряди по редакции *Sturlubók* рассказывается о том, что добровольное отшельничество Асольва было вызвано его нежеланием контактировать с соседями-язычниками («Hann var kristinn vel ok vildi ekki eiga við heiðna menn ok ekki vildi hann þiggja mat at þeim» / «Он был истинным христианином и не хотел жить с язычниками и есть их пищу»). При этом прядь об Асольве уже в этой ранней редакции имеет сильный мифологический оттенок. Однако как и подавляющее большинство чудес, совершенных исландскими святыми, чудеса в пряди (несмотря на свои евангельские аллюзии) могут иметь под собой рациональную основу. В данном случае это могло быть извержение, послужившее толчком для изменения русла реки и/или попадание в воду продуктов вулканической деятельности, которые могли вызвать колебания количества рыбы.

В редакции *Hauksbók* прядь более подробно касается даже родственных связей Асольва. Хотя *Sturlubók* начинает прядь с представления самого Асольва (с фразы: «Ásólfr hét maður» / «Жил человек по имени Асольв»), из нее нам неизвестны ни имена родителей Асольва (а следовательно, ни его род, ни его место в хитросплетениях исландских генеалогических связей), ни степень его родства с Ёрундом Христианином, также являющимся персонажем пряди. Сказано лишь: «Hann var frændi Jörundar í Gaurðum» («Он был родичем Ёрунда из Оград»).

В *Hauksbók* имена родителей Асольва названы: это Эдна (Еðна), дочь Кетиля Бресасона, и ирландец Кональ. Не только имя «Кональ» (др.-исл. Konáll, др.-ирл. Conall) является кельтским, но и «Эдна», как полагают исследователи, это исландское переосмысле-

ние др.-ирл. имени E(i)thne [Hjalti Hugason 2000, bls. 26]. Также только из редакции *Hauksbók* следует, что поскольку Ёрунд был братом Эдны (в этой редакции он назван сыном Кетиля Бресасона), то он приходится Асольву дядей по матери, и тогда становится понятно, почему он принимает участие в судьбе Асольва.

Несмотря на то, что Асольв был первым отшельником и прядь о нем в редакции *Sturlubók* заканчивается фразой «ok er hann enn helgasti maðr kallaðr» («и называют его святейшим человеком»), его дядя Ёрунд оказался более знаменит в исландской среде. Именно он (а не Асольв, как можно было бы предположить) упомянут в гл. 102 «Книги о занятии земли» (S 399, H 356) в итоговом списке самых известных первопоселенцев-христиан (*Landnámabók* 1986, bls. 396). Так же как родич Ёрунда Асольв фигурирует в «Истории исландской церкви» (*Historia* 1970, bls. 14).

Помимо этого, в редакции «Большой саги об Олаве Трюгвасоне» по AM 62 fol (*ÓsTrygM I*) говорится, что Асольв родом из Устьяв Лесного Озера (*Holtavatnsósar*, развернутая форма топонима *Ósar* пряди) (*Olafur Halldórsson* 1958, bls. 276) [Bryan 2021, p. 94]. Отбрасывание части корней сложносоставных топонимов – достаточно типичное явление в исландском языке. При большом количестве «тезок» знание полного варианта помогает локализовать искомый топоним, что немаловажно для насыщенной деталями «Книги о занятии земли» (о топонимах, связанных с Асольвом, см.: [Hrafnhildur Helga Halldórsdóttir 2014, bls. 11]). Информация поздней саги, таким образом, не противоречит пряди из «Книги о занятии земли».

Следует отметить, что в *Hauksbók* прядь предваряет рассказ о поселении в этой местности группы ирландцев, в результате чего даже появляется топоним *Írá*, «Ирландская Река» (в средневековой Исландии было несколько таких одноименных гидронимов в разных районах, тут нам и помогают сведения саги). И церковь, про которую в *Sturlubók* сказано только то, что она поставлена на месте смерти Асольва («stendr þar nú kirkja, sem leiði hans er» / «теперь там стоит церковь, в которой находятся его кости»), по редакции *Hauksbók* оказывается посвящена кельтскому святому, поскольку «Колумкилли» (*Kolumkilli*) пряди – это, безусловно, св. Колумба (521–597), креститель Гебридских островов и Западной Шотландии.

Кроме того, в редакции *Hauksbók* активно используется прозвище Асольва – *alskik*. Его значение спорно, как дискуссионно и его кельтское происхождение [Bryan 2021, p. 94]. Хотя само имя «Асольв» уже не ирландское, а исландское.

В совокупности получается, что в редакции *Hauksbók* сделан бо́льший акцент на кельтском компоненте в составе переселенцев

этого региона и происхождении самого Асольва. Хотя я бы не стала распространять это положение на всю редакцию, как делает, например, Э.-М. Лонг [Long 2017, p. 59; Литовских 2020].

При этом, если в *Sturlubók* повествуется только о прижизненных деяниях Асольва, то прядь по редакции *Hauksbók* продолжается рассказом о явлении покойного Асольва монаху во сне, после чего (по наущению Асольва) монах приобрел небольшой участок земли (þufa 'клочок'), где оказались останки Асольва. В итоге их выкупил Халльдор Иллугасон и, преодолев большие трудности в процессе доставки строевого леса, поместил в свежестроенную церковь. Редакция *Sturlubók* все эти перипетии обретения мощей Асольва опускает. Из-за отсутствия данных не представляется возможным даже предположить, знал ли эти подробности автор редакции Стурла Тордарсон и счел их не вписывающимися в его концепцию исторического труда о заселении острова, или Хаук использовал какие-то дополнительные, неизвестные Стурле, источники при написании свой редакции «Книги».

Действующий в пряди по редакции *Hauksbók* епископ Хродольв (Hrodolfr byskup) – это Рудольф (ум. в 1052), один из епископов-миссионеров, упомянутых Ари Торгильссоном Мудрым в гл. 8 «Книги об исландцах» (*Íslendingagbók* 1986, bls. 18). Рудольф был бенедиктинским монахом, который прибыл в Скандинавию из Англии, находился на службе у короля Олава Харальдссона (995–1030) и проповедовал в Норвегии и Швеции, прежде чем он приехал в Исландию. Рудольф, вероятно, пробыл на острове почти 20 лет примерно с 1030 г. Уехав из Исландии, он снова отправился в Англию и стал аббатом Абингдонского монастыря. Исландский исследователь Хьяльти Хугасон справедливо считает прядь об Асольве в редакции *Hauksbók* ярким показателем того, насколько крепкими были отношения между Исландией, другими странами Северной Европы и Англией в период христианизации и насколько важную роль англосаксонские миссионеры сыграли в христианизации Исландии [Hjalti Hugason 2000, bls. 34–35, 144–145].

Нет никаких оснований сомневаться в том, что епископ Рудольф какое-то время проживал в усадьбе Подворье (Ваг, один из двух исландских топонимов с этим именем), принадлежавшей Халльдору Иллугасону, и что там находилась какая-то христианская миссия. Также логично предположить, что он путешествовал не один, а с группой монахов, и некоторые из них могли остаться, когда он покинул страну [Hjalti Hugason 2000, bls. 146]. В качестве доказательства Хьяльти Хугасон приводит тот факт, что в Подворье сохранились следы присутствия миссионеров. Так, например, в окрестностях усадьбы до сих пор можно найти лук

особого сорта, который больше нигде на острове не растет [Hjalti Hugason 2000, bls. 220]. Его наличие можно использовать как аргумент христианского присутствия, поскольку известно, что монахи привозили с собой травы, которые, помимо прочего, использовались ими для лечения и профилактики болезней, и если они закреплялись в каком-то регионе, то высаживали эти травы. Однако, как полагает Хьяльти, монашеская жизнь в Подворье не поднялась до уровня, позволяющего ему называться монастырем в современном смысле [Hjalti Hugason 2000, bls. 222], что подтверждается и археологически [Hrafnhildur Helga Halldórsdóttir 2014, bls. 9–13]. Однако, зная размеры исландских монастырей, этот вывод может быть опровергнут будущими археологическими исследованиями, что, безусловно, необходимо иметь в виду.

Таким образом, перекрестный анализ пряди об Асольве по ранним редакциям «Книги о занятии земли» явственно показывает, что авторы этих редакций по-разному видели цели своей работы: Хаук гораздо более активно использовал детали, напрямую не связанные с освоением острова, но расцветивавшие христианизацию Исландии различными подробностями, которые не только отражают значимость кельтского элемента в заселении Исландии, но и (через вещие сны) обосновывают храмовое строительство. А поскольку эти аспекты были более подробно раскрыты в редакции *Hauksbók*, вероятно, поэтому во всех последующих редакциях «Книги» текст пряди приводится именно по ней.

Источники

- Historia 1970 – Historia Ecclesiastica Islandae. Copenhagen, 1778. Bd. 4 / Utg. F. Jónsson. Facs.: New Jersey: Gregg Press, 1970. 516 S.
- Íslendingabók 1986 – Íslendingabók // Íslendingabók. Landnámabók / J. Benediktsson gaf út (ÍF; 1). Reykjavík: Hið Íslenska fornritafélag, 1986. Bls. 3–28.
- Landnámabók 1986 – Landnámabók // Íslendingabók. Landnámabók / J. Benediktsson gaf út (ÍF; 1). Reykjavík: Hið Íslenska fornritafélag, 1986. Bls. 31–397.
- Ólafur Halldórsson 1958 – Óláfs saga Tryggvasonar en mesta 1 / Udg. af Ó. Halldórsson (Bibliotheca Arnarnagæana; A-1). København: Ejnar Munksgaard, 1958.

Литература

- Литовских 2020 – Литовских Е.В. Цели создания второй редакции *Landnámabók* // ЭНОЖ (Электронный научно-образовательный журнал) «История». 2020. Вып. 6 (92). С. 196–215. Доступ для зарегистрированных

- пользователей. URL: <https://history.jes.su/s207987840009903-2-1/> (дата обращения 01.12.2023).
- Литовских 2022 – Литовских Е.В. Гудрун, первая исландская монахиня // Древнейшие государства Восточной Европы, 2022 г.: Роль религии в формировании социокультурных практик и представлений / Отв. ред. Е.В. Литовских, Е.А. Мельникова. М.: ГАУГН-Пресс, 2022. С. 61–74.
- Литовских, Рейер 2022 – Литовских Е.В., Рейер И.А. Рукопись AM 107 fol и ее место в Арнамагнеанском собрании // Graphosphaera: Письмо и письменные практики. 2022. Т. 2. № 2. С. 115–133. URL: <https://kurl.ru/iakBX> (дата обращения 07.11.2023).
- Bryan 2021 – Bryan E. Icelandic folklore and the cultural memory of religious change. Yorkshire, UK: Arc Humanities Press, 2021. 172 p.
- Coroban 2018 – Coroban C. Ideology and power in Norway and Iceland 1150–1256. Newcastle upon Tyne: Cambridge Scholars Publishing, 2018. 323 p.
- Egeler 2015 – Egeler M. A retrospective methodology for using *Landnámabók* as a source for the religious history of Iceland? Some questions // The retrospective method Network. No. 10. Summer. 2015: Between text and practice: mythology, religion and research. P. 78–92.
- Hjalti Hugason 2000 – Hjalti Hugason. Frumkristni og upphaf kirkju // Kristni á Íslandi / Ritstj. Hjalti Hugason. Reykjavík: Alþingi, 2000. Т. 1. Bls. 6–269.
- Hrafnhildur Helga Halldórsdóttir 2014 – Hrafnhildur Helga Halldórsdóttir. Einsetulífnaður á Íslandi. Reykjavík, 2014. 40 bls.
- Long 2017 – Long A.-M. Sturlubók and cultural memory // Sturla Þórðarson: Skald, Chieftain and Lawman / Ed. Jón Viðar Sigurðsson, S. Jakobsson. Leiden: Brill, 2017. P. 56–69. (The Northern World; vol. 78)

References

- Bryan, E. (2021), *Icelandic folklore and the cultural memory of religious change*, Arc Humanities Press, Yorkshire, UK.
- Coroban, C. (2018), *Ideology and power in Norway and Iceland 1150–1256*, Cambridge Scholars Publishing, Newcastle upon Tyne, UK.
- Egeler, M. (2015), “A retrospective methodology for using *Landnámabók* as a source for the religious history of Iceland? Some questions”, *The retrospective method Network*, no. 10, summer 2015: Between text and practice: mythology, religion and research, pp. 78–92.
- Hjalti Hugason (2000), “Frumkristni og upphaf kirkju”, in Hugason, H. (ritstj.), *Kristni á Íslandi*, Alþingi, Reykjavík, Т. 1, bls. 6–269.
- Hrafnhildur Helga Halldórsdóttir (2014), *Einsetulífnaður á Íslandi*, Reykjavík, Ísland.
- Litovskikh, E.V. (2020), “The intentions of creating the second edition *Landnámabók*”, *Elektronnyi nauchno-obrazovatel'nyi zhurnal "Istoriya"*, vol. 92, iss. 6, pp. 196–215,

available at: <https://history.jes.su/s207987840009903-2-1/?sl=en> (Accessed 1 Dec. 2023).

- Litovskikh, E.V. (2022), “First Icelandic nun Guðrún”, in Litovskikh, E.V. and Melnikova, E.A., eds., *Drevneishie gosudarstva Vostochnoi Evropy, 2022 god: Rol' religii v formirovanii sotsiokul'turnykh praktik i predstavlenii*, GAUGN-Press, Moscow, Russia, pp. 61–74.
- Litovskikh, E.V. and Reyer, I.A. (2022), “The manuscript AM 107 fol and its place in the Arnarnagnaean Manuscript Collection”, in *Graphosphaera. Writing and written practices*, vol. 2, no. 2, pp. 115–133; available at: <https://kurl.ru/iakBX> (Accessed 7 Nov. 2023).
- Long, A.-M. (2017), “Sturlubók and Cultural Memory”, in Sigurðsson, Jón Viðar and Jakobsson, S., eds., *Sturla Þórðarson: Skald, Chieftain and Lawman*, Brill, Leiden, Netherlands, pp. 56–69. (*The Northern World*; vol. 78)

Информация об авторе

Елена В. Литовских, кандидат исторических наук, Институт всеобщей истории РАН, Москва, Россия; 119334, Россия, Москва, Ленинский пр-кт, д. 32а; elitovskih@mail.ru

Information about the author

Elena V. Litovskikh, Cand. of Sci. (History), Institute of World History, Russian Academy of Sciences, Moscow, Russia; 32a, Leninskii Av., Moscow, Russia, 119334; elitovskih@mail.ru